

О. В. Дьяченко (г. Могилев)

АНТИНОМИИ РЕЛИГИОЗНОЙ МОРАЛИ ПЯТИДЕСЯТНИКОВ

Вопрос о религиозной морали и этическом учении пятидесятников в целом остается малоизученным в современном религиоведении. Исследователи справедливо обращают внимание на библейские корни этических представлений пятидесятников, при этом в своих публикациях нередко приписывают пятидесятникам строгое соблюдение моральных принципов, некритично перенося теоретические установки в плоскость их

повседневного воплощения, что порождает многочисленные иллюзии и заблуждения относительно актуализации этических требований христианства в обыденной жизни членов пятидесятнических организаций.

Вместе с тем религиозная мораль антиномична, амбивалентна, что обусловлено историческими особенностями ее становления и развития. Моральные установки пятидесятников, заимствованные из религиозной традиции рабовладельческого и раннефеодального периодов, входят в глубокие противоречия с нравственными принципами современной буржуазной эпохи. Складывается парадоксальная ситуация, в которой религиозные активисты и авторитеты призывают религиозные массы жить по религиозным этическим предписаниям, далеким от современных реалий, а сами в повседневной жизни руководствуются исключительно собственными этическими принципами. Следовательно, научный интерес представляют не столько теоретические положения пятидесятнической морали, сколько их преломление в обыденной жизни приверженцев этого религиозного направления. При этом в фокус исследовательского внимания целесообразно поместить жизнь пятидесятников-эмигрантов, выехавших в США в 1970-2000-х гг. На примере этого контингента достаточно четко прослеживается эволюция пятидесятнической этики, отказ от идеалов раннехристианской морали.

Одним из методов изучения этого вопроса является извлечение соответствующей информации из русскоязычного сегмента информационно-телекоммуникационной сети Интернет. Таких информационных ресурсов немного. Наиболее информативными являются русский новостной портал из Калифорнии «SlavicSac.com» (<http://www.slavicsac.com>), сайт Бориса Перчаткина (<http://perchatkin.com>), сайт Владимира Воронцова «Глас Сакраменто» (<https://glassac.org>), а также аккаунты пятидесятников, размещенные в социальных сетях «В Контакте» и «Одноклассники».

Размещаемая в Интернете информация может быть заведомо тенденциозной, требующей критического анализа и корреляции с помощью иных доступных источников, но ее значение для понимания процессов, происходящих внутри пятидесятнической диаспоры, огромно. Ресурсы удаленного доступа содержат острые полемические материалы, изобличающие деятельность руководителей и активистов пятидесятнических общин, информацию о распространении среди эмигрантов наркомании, алкоголизма, подростковой преступности, финансовых злоупотреблениях, кризисных явлениях в семейно-брачных отношениях, семейном насилии, политизации общественной жизни религиозных организаций и многое другое.

Особый интерес вызывают фотогалереи, анализ которых позволяет проследить, как в течение 20-25 лет изменились представления пятидесятников о стиле одежды, прическах, косметике, украшениях и т. д.

Существенное значение приобретает изучение внутриобщинных противоречий и ожесточенной борьбы между руководителями и активистами эмиграционного движения первой (1970-1980) и второй волны (1990-2000).

В СССР процесс размежевания пятидесятнической общины на правящую элиту и социальные низы не имел достаточно четких очертаний, что отражало единство первичного микросоциума, в котором реализовывались сексуально-репродуктивная, финансово-экономическая, воспитательная, хозяйственно-бытовая, досуговая деятельность пятидесятников. Внешняя агрессивная социальная среда, подпитываемая сверху идеями борьбы с религией, объединяла пятидесятников; давление со стороны государства и периодически возобновлявшиеся репрессии в отношении активистов и руководителей пятидесятничества консолидировали их среду. В 1970-1980-х гг. пятидесятники, особенно принадлежавшие к радикальным кругам «воронаевского братства», позиционировали себя в качестве единственных хранителей моральных установок раннего христианства. Они категорически отказывались от какого-либо участия в общественной жизни страны, выступали против использования в быту радио и телевидения, чтения газет и журналов. Радикально настроенные проповедники осуждали ношение модной одежды, причесок, украшений, косметики и т. д. Дело доходило до абсурда: мужчинам запрещалось пользоваться одеколоном, носить галстуки, часы. Для женщин были введены запреты на короткие юбки, туфли на высоком каблуке. Советская пропаганда тех лет успешно использовала эти особенности пятидесятнической этики для формирования негативного образа пятидесятников, показывала их людьми отсталыми, необразованными, склонными к психологическому насилию и эксцессам [1; 2].

Образ религиозного фанатика настолько прижился в общественном сознании, что в тех случаях, когда речь заходит о пятидесятниках, именно это представление чаще всего воспроизводится людьми старшего поколения. Нужно отдать должное пятидесятникам. Созданный советской пропагандой образ в принципе соответствовал их интересам, поскольку помогал поддерживать необходимый социальный тонус и укреплять статус «гонимой церкви». В дальнейшем этот образ широко использовался самими пятидесятниками в ходе собеседований с сотрудниками американского посольства в качестве аргумента, доказывающего факт религиозной диффамации.

Изменение моральных ориентиров началось с 1990-х гг., когда пятидесятнические организации пережили волну эмиграционных настроений, испытали культурный шок от общения с американскими и европейскими единоверцами, столкнулись с потоком новообращенных, которым были непонятны и чужды принципы религиозного

консерватизма. Свой вклад в размывание пятидесятнических моральных установок внесли зарубежные миссионеры. Последние в погоне за количеством новообращенных были готовы отказаться от фундаментальных принципов христианской этики.

Многочисленные пятидесятнические запреты и ограничения, выводимые из библейских текстов, являлись для них препятствием в расширении социальной базы. Сотрудничая на первых порах с местными пятидесятниками, миссионеры в дальнейшем игнорировали их и создавали собственные свободные церкви, в которых допускалось женское священство, либеральные отношения, занятия политикой, бизнесом и т. п. Таким образом, уже в 1990-х гг. первичные ячейки социального объединения пятидесятников претерпели существенные изменения. Принцип равенства и всеобщего священства был отброшен за ненадобностью и вместо него взят на вооружение принцип построения социального института с четким распределением функций, профессиональным священством, интеграцией его представителей в местные политические и экономические элиты.

В условиях тяжелого экономического кризиса 1990-х гг. эмиграция пятидесятников в страны ЕС и в США приняла массовый характер. Объяснялась она по-прежнему религиозными причинами, хотя на самом деле имела экономическую мотивацию. Выезд в эмиграцию был продиктован иллюзорными представлениями пятидесятников об особых политико-правовых условиях, созданных в США и Германии для «узников совести», пострадавших от действий советского политического режима. Идея религиозной свободы также являлась привлекательной для потенциальных эмигрантов [3, с. 149].

Кроме того, пятидесятники по-прежнему прислушивались к эмигрантам первой волны, которые радужными красками рисовали преимущества жизни за рубежом, твердили о свободе вероисповедания и о колоссальных возможностях, предоставляемых правительствами западных стран для религиозных иммигрантов. В общинах устраивались коллективные просмотры видеофильмов, созданных эмигрировавшими за рубеж пятидесятниками, в которых в доступной форме рассказывалось о материальных благах, предоставляемых различными правительственными организациями и частными благотворительными фондами. На почве роста эмиграционных настроений в 1990-х гг. были нередки обращения в пятидесятничество исключительно с одной целью – выезда в США или в Канаду.

Выехавшие из Беларуси в США семьи пятидесятников селились в штатах Калифорния, Орегон, Вашингтон, Нью-Йорк. Большинство иммигрантов растворилось в украинской или русской диаспорах, за редким исключением – в американских пятидесятнических общинах. Однако в США пятидесятники столкнулись с новыми вызовами. Локальные

социальные связи разрывались по мере развития интеграции пятидесятнической молодежи в американское общество. Ослабевали, уступая место светским ценностям, религиозные нормы социальной регуляции и регламентации; игнорировались и отбрасывались как несовременные, не соответствующие «духу евангелия» принципы религиозной морали. Выборочный анализ фотогалерей из социальных сетей показывает, что современная пятидесятническая молодежь увлечена модными прическами, украшениями, использует косметику и т. д., что свидетельствует о глубинных процессах, затрагивающих сущность консервативной формы пятидесятничества. Можно с большой долей уверенности утверждать о вырождении этого религиозного феномена. Добрачный секс, наркомания, проституция, криминализация молодежи усугубляют сложившееся положение. Подростки из пятидесятнических семей, включая семьи религиозных лидеров, все чаще становятся фигурантами криминальных хроник и уголовных процессов [4; 5].

Не менее сложные процессы развернулись и в среде правящей пятидесятнической элиты, прежде всего между лидерами пятидесятников иммигрантов 1970-1980-х гг. и теми, кто въехал в США в 1990-2000-х гг. Новая генерация пасторов и проповедников быстро подавила романтические настроения пятидесятников первой волны и создала жестко структурированные организации с мощными финансовыми фондами.

В американских русскоязычных средствах массовой информации, на персональных сайтах развернулась информационная война между старыми и новыми иммигрантами, причем обе стороны обвиняли друг друга в нарушении принципов религиозной этики, норм сексуальной жизни, налогового законодательства, вероотступничестве, сотрудничестве в прошлом и настоящем со спецслужбами, присвоении общинных средств или их нецелевом использовании, финансовых махинациях, мошенничестве, совершении уголовных преступлений и т. п. [6; 7; 8; 9; 10; 11; 12; 13].

Антиномии религиозной морали пятидесятников очевидны. В условиях советской действительности с ее в целом пуританскими нормами светской морали, пятидесятники отражали в своих этических воззрениях моральные принципы раннего христианства. Изменение общественно-политических и экономических условий привело к изменению моральных установок, причем этот процесс, прежде всего, затронул пятидесятников, оказавшихся в эмиграции, что красноречиво свидетельствует о детерминированности духовных процессов общественным бытием.

Список использованных источников

1. Старостенко, В. В. Современная религиозная ситуация и конфессии в Республике Беларусь: пособие / В. В. Старостенко. – Могилев : УО «МГУ им. А. А. Кулешова», 2008. – 88 с.

2. Старостенко, В. В. Религиозность в современной Беларуси: мифы и действительность / В. В. Старостенко // Проблемы и перспективы становления гражданского общества: материалы Междунар. науч.-практич. конф., 20-21 мая 2010 г., Могилев / УО «Могилевский государственный университет продовольствия; редкол. Ю. М. Бубнов (отв. ред.) [и др.]: В 2 ч. – Могилев: УО «МГУП», 2010. – Ч. 1. – С. 334-337.
3. Акопян, К. В. Некоторые аспекты современной религиозной ситуации в США / К. В. Акопян // Вестн. Волгогр. гос. ун-та. Сер. 4, Ист. – 2008. – № 2 (14). – С. 148-153.
4. Пятидесятники Портленда погрязли в дешевых мексиканских наркотиках // Сайт «Славянское Сакраменто» («SlavicSac.com») [Электронный ресурс]. – 2015. – Режим доступа: <http://www.slavicsac.com/2015/06/30/russian-addicts-collided-in-portland>. – Дата доступа: 07.02.2016.
5. Гуржий, Руслан. Русские дети калифорнийских улиц / Руслан Гуржий // Сайт «Славянское Сакраменто» («SlavicSac.com») [Электронный ресурс]. – 2014. – Режим доступа: <http://www.slavicsac.com/2014/07/29/children-of-the-streets>. – Дата доступа: 15.11.2015.
6. Открыт Зелёный Свет мужложникам в Америке / Сайт Владимира Воронцова «Глас Сакраменто» [Электронный ресурс]. – 2015. – Режим доступа: <http://glassac.org/2015/08>. – Дата доступа: 12.12.2015.
7. Слуги народа / Сайт Владимира Воронцова «Глас Сакраменто» [Электронный ресурс]. – 2015. – Режим доступа: <http://glassac.org/2015/11>. – Дата доступа: 12.12.2015.
8. Церковь стала бизнесом для служителей-жуликов / Сайт Владимира Воронцова «Глас Сакраменто» [Электронный ресурс]. – 2014. – Режим доступа: <http://glassac.org/2014/04>. – Дата доступа: 12.12.2015.
9. «Епископ» Николай Котяков / Сайт Бориса Перчаткина [Электронный ресурс]. – 2011. – Режим доступа: <https://bperchatkin.wordpress.com/2011/01/14>. – Дата доступа: 12.12.2015.
10. На епископа Адама Бондарука подали в суд / Сайт «Славянское Сакраменто» («SlavicSac.com») [Электронный ресурс]. – 2015. – Режим доступа: <http://www.slavicsac.com/2015/11/04/adam-bondaruk-sacramento>. – Дата доступа: 07.02.2016.
11. Петр Бондарук из Сакраменто признан виновным в мошенничестве / Сайт «Славянское Сакраменто» («SlavicSac.com») [Электронный ресурс]. – 2015. – Режим доступа: <http://www.slavicsac.com/2015/07/14/pyotr-bondaruk-olga-palamarchuk-found-guilty>. – Дата доступа: 07.02.2016.

12. Сын епископа Петр Бондарук приговорен к 6 годам тюрьмы / Сайт «Славянское Сакраменто» («SlavicSac.com») [Электронный ресурс]. – 2015. – Режим доступа : <http://www.slavicsac.com/2015/10/23/pyotr-bondaruk-us-district-court-sentence>. – Дата доступа : 07.02.2016.
13. Церковь «Вифания» вступилась за Бондарука-младшего / Сайт «Славянское Сакраменто» («SlavicSac.com») [Электронный ресурс]. – 2015. – Режим доступа : <http://www.slavicsac.com/2015/10/29/pyotr-bondaruk-sentence-bethany-church>. – Дата доступа : 07.02.2016.